



سياسية - فكرية - ثقافية

اقتصادية اجتماعية

الحزب الشيوعي السوري - المكتب السياسي

المسار - العدد (9) - تشرين أول/أكتوبر 2017

الافتتاحية

المسألة الكردية إلى أين؟

بعد اتفاقية أضنة بين الرئيس السوري حافظ الأسد والحكومة التركية عام 1998 تم تسليم عبد الله أوجلان - بطريقة غير مباشرة - للسلطات التركية وتم ملاحقة حزب العمال الكردستاني وأنصاره في كل من

سوريا وتركيا، لتنتهي حالة الغرام والغزل بينه وبين النظام السوري بعد أن استمرت قرابة عقدين من الزمن.

ومن داخل سجنه عقد عبد الله أوجلان صفقة مع الحكومة التركية التي كان يرأسها بولاند أجاويد، تنص هذه الصفقة على تخفيف الحكم عليه ووضعه تحت الإقامة الجبرية مقابل حلّ الحزب والتوقف عن الأعمال العسكرية المسلحة تخليًّاً للحزب عن اسمه فصار في تركيا ما يسمى بمُؤتمر الشعب الذي أصبح مؤتمر الحرية والديمقراطية الكردستاني (kadek) وانتقل بعد عدة مراحل إلى أن استقر على اسم (منظمة المجتمع الكردستاني - KCK).

طالب أوجلان من داخل سجنه قادته بتشكيل أحزاب في كل من إيران والعراق وسوريا، ففي إيران كان حزب الحياة الكردستاني (pjak) عام 2004، وفي العراق تم تشكيل حزب الحل الكردستاني (pgdk) عام 2002، (كتب لهذا الحزب الفشل بسبب وجود حزبين كردبين قويين هما الاتحاد الوطني الكردستاني برئاسة الراحل جلال طالباني والحزب الديمقراطي الكردستاني برئاسة مسعود بربازاني). أما في سوريا وفي عام 2003 تشكل حزب الاتحاد الديمقراطي (pyd) بإشراف عثمان أوجلان ومجموعة من قيادات قنديل مثل كمال شاهين وباهوز أرداد. وفي تركيا بعد عدة أسماء تم الاستقرار على اسم (حزب الشعوب الديمقراطية - HDP). الفروع الأربع تقودها (منظمة المجتمع الكردستاني) التي يقود مجلسها التنفيذي جميل بايك منذ مؤتمر تموز 2013 خلفاً لمراد قره يلان الذي تولى الرئاسة بعد اعتقال أوجلان عام 1999.

لم يتبنَّ الاتحاد الديمقراطي الماركسي كما حزب العمال، ولم يقم نشاط غير فعاليات محدودة نتيجة الظرف السياسي في سوريا. ومنذ بدء الحراك بدرعا في آذار 2011 وتصعيده ليتحول إلى صراع مسلح بدأ حزب الاتحاد الديمقراطي يتجه إلى العسكرية أي مع نهاية العام الأول للحراك وكان ذلك من خلال مقرات الحماية الشعبية (ypg)، وكان عماد تلك القوات مقاتلي حزب العمال الكردستاني، ورافق ذلك خلق ما يسمى وحدات حماية المرأة (ypj) التي حملت على عاتقها ضمانة نضال تحرر المرأة وإسقاط النظام البطريركي الدولي المرسخ منذ آلاف الأعوام.

كان الاتحاد الديمقراطي أكثر ليونة ومرنة وحنكة سياسية مع الأكراد وأنفسهم ومع العرب ودخل كحزب في هيئة التنسيق الوطنية ممثلاً بصالح مسلم رئيس الحزب.

كان لضعفنا أو قصر في الرؤيا كمعارضة سياسية اغفال القوى الكردية الأخرى مثل (المجلس الوطني الكردي). أراد صالح مسلم تقوية موقع (حزب الاتحاد الديمقراطي) بأحزاب كردية مصطنعة أو ضعيفة. ومع زيادة السلاح وفشل المعارضة المسلحة الإسلامية التي نشأت على تخوم مناطق الأكراد، من استيعاب منطقها وعقليتها الإسلامية بالإضافة لداعش التنظيم الإرهابي، أصبح للأكراد دافع أكبر وأقوى وتعاطف الآخرين معهم في مشروعاتهم خصوصاً في أيلول 2014 عندما أطلقوا بتنظيم داعش أول هزيمة في معركة عين العرب إلى أن أعلنت داعش هزيمتها في كانون ثاني 2015 بغضائده ودعم أميركي.

الأمريكي وأكراد سوريا:

ابعد الرئيس الأمريكي الأسبق باراك أوباما عن الإسلام السياسي منذ عام 2013 وترافق ذلك مع خلاف أمريكي – تركي، حتى أنه اعتمد على مليشيا في حربه مع داعش وفضلها على ثاني أكبر جيش في حلف الناتو.

فالرئيس الأمريكي عندما أراد أن يثبت إبرة فرجاره لرسم الدوائر اختار المناطق الأنسب له كموقع وكجماعة لأنهم الأكثر حاجة للدعم والأكثر قابلية للتعاون بسبب ضعفهم، والعداء المتبادل بينهم وبين دول الجوار فكانوا كياناً متجانس غير مطيف لم تنجح فئات مدعومة من تركيا وغيرها في شقه فصاروا الكيان الوحيد القادر على التنظيم السياسي والأمني.

أما أكراد سوريا فحلموا وتمنوا أن يكون تعاؤنهم مع الأمريكي على غرار تعاؤن إخوتهم في العراق، حيث أدى التحالف الكردي – الشيعي تحت عباءة ومظلة الأمريكي برعاية بول بريمر إلى حصولهم على إقليم كردستان العراق.

يحاول الأكراد اليوم كسب البعض من الشرعية من خلال مجلس سوريا الديمقراطي الذي يضم إثنين آخرى رغم تهميشهم لها بالواقع ويساعده على ذلك الأمريكي، فجاء على لسان المبعوث الأمريكي لقوات التحالف بريت ماكغورك أن 40% من القوات المشتركة في معركة الشدادي كانوا عرباً، لكن المعلومات من الأرض تقول إن نسبة العرب لم تتجاوز 15% ولم يتزايد الحضور العربي إلا في معارك غرب الفرات مطلع عام 2016 ومع ذلك بقي هامشياً لا يقارن مع الوجود الكردي.

يحاول الأمريكي الفصل بين الاتحاد الديمقراطي رغم كل ممارساته مع الأكراد أولاًً ومع العرب ثانياً وبين حزب العمال الكردستاني الذي صنف من قبله كمنظمة إرهابية منذ قرابة العشرين عام.

حصل هذا لم يحصل سبقى هدفهم هو انجاز الاستقلال سواء ضمن كيان سياسي منفصل عن سوريا الدولة القائمة أو بالاندماج مع دولة كردية قد تقوم قريباً بالعراق.

هي بالتأكيد ليست حل وطموح كل فرد ومواطن كردي، الذي همه الحصول على حقوقه الثقافية وإحساسه بالمواطنة واحترام اختلافه القومي ونحن نؤيد كل الحقوق لكل الأفراد كمواطنين لا كقوميات وطوائف وكنا وما زلنا نؤيد وندعج الثبات الكردي وعصبته الناجعة المتماسكة، لكن يبدو أننا في الشرق محكومين بنخب قوية تملك حيز اجتماعي واسع ما أن تصل إلى الحكم حتى تتسى مريديهم ومؤيديهم، وإن كانت السياسة الكردية اليوم تريد أن تلعب دور "شرطى سوريا" متخلية عن يسارها القومي الكردي المناهض للإمبريالية الغربية، فعلى القوى الوطنية السورية الديمقراطي أن تعمل وتضغط للإسراع بحل الأزمة السورية برعاية المجتمع الدولي وفق بيان جنيف والقرارات الدولية ذات الصلة خصوصاً أن الدول الإقليمية تقف في وجه المطامح الكردية بالإضافة إلى أن ما حدث في 17 آذار 2016 عند إعلان ما سمي بـ "فدرالية روج آفا"، كان أول حدث يتفق فيه كل من الائتلاف السوري المعارض وهيئة التنسيق الوطنية والنظام السوري، وكذلك الرفض التركي حيث جاء دخول القوات التركية لإدلب منعاً لدخول قوات سوريا الديمقراطية لها على غرار سيناريyo الرقة.

خلاصة القول: لا أحد منّا ينكر ما تعرض له الأكراد من ظلم واضطهاد وحرمان من حقوق، لكن شأنهم شأن المواطن العربي فالصراع ليس داخلي قومي بل نتيجة ظلم واستبداد الأنظمة للمجتمع، وإن حكمت

تلك الأنظمة باسم العروبة فهي لا تمثل شعبيها وأن وصولها كان غير ديمقراطي، وبالتالي الحل كما نراه لا يتم إلا بدسّتور يضمّن علمانية الدولة ويؤكد على حقوق الجميع كمواطنين لا كطوائف وشعوب وقوميات بل كمواطنين متساوين في الواجبات والحقوق بمعزل عن الدين والطائفة والقومية والجنس والرأي السياسي، رافضين كل المشاريع المقدمة من الغرب الإمبريالي الذي لم نثق به يوماً والتي جمّيعها تؤكّد على محاصصة طائفية أو قومية.

الانتخابات البرلمانية الألمانية: نتائجها وانعكاساتها على الساحة الداخلية والخارجية

في الرابع والعشرين من أيلول ٢٠١٧ جرت الانتخابات البرلمانية الألمانية. أغلقت صناديق الاقتراع في الساعة السادسة مساء دون أيّة حوادث أو اضطرابات أو مشاكل تذكر. وفي نفس الساعة بدأت تظهر نتائج التوقعات التي تجريها معاهد استطلاع الرأي. والغريب بالأمر بالنسبة للمراقب أن تلك النتائج جاءت متطابقة إلى حد بعيد مع النتائج الرسمية التي ظهرت في نفس الليلة.

وكانت على الشكل التالي:

١. الاتحاد المسيحي الديمقراطي:٪٣٣.

٢. الحزب الاجتماعي الديمقراطي-الاشتراكي:٪٢٠,٥.

٣. حزب البديل لألمانيا أو المبادرة:٪١٢,٦.

٤. حزب الديمقراطيين الأحرار:٪١٠,٧.

٥. حزب اليسار:٪٩,٢.

٦. حزب الخضر:٪٨,٩.

حزب الإتحاد المسيحي الديمقراطي يتكون من حزبين شقيقين: الحزب المسيحي الديمقراطي، والحزب المسيحي الاجتماعي الديمقراطي المتواجد فقط في ولاية بافاريا.

وعند ملاحظة هذه الأرقام يتبيّن دخول الحزب البديل لألمانيا لأول مرة إلى البرلمان الألماني. وهو حزب يمثل أقصى قوى اليمين المتطرف في ألمانيا ويحتوي في أجنهته قوى فاشية، وقومية شوفينية ومعادية للأجانب واللاجئين، ومعارضة للإتحاد الأوروبي، وتطلب بإعادة المارك الألماني للتداول بدلاً عن اليورو الأوروبي.

ويلاحظ المراقب أيضاً هزيمة نسبية عالية للاتحاد المسيحي الديمقراطي، فنسبة ٣٣٪ بالمئة من الأصوات هي أدنى نسبة حصل عليها منذ العام ١٩٤٩ (أول انتخابات بعد الحرب) إلى اليوم. وحصلت نفس الكارثة أيضاً بالنسبة للحزب الديمقراطي الاجتماعي. وهو أقدم حزب سياسي في ألمانيا.

والملاحظة المهمة لهذه الأرقام تبين انحيازاً واضحاً لصالح اليمين في أغلب البلدان الأوروبية ما عدا اليونان شبه المفلسة. والأغرب من كل هذا هو جنوح الدول التي كانت في حلف وارسو إلى اليمين المتطرف والمعادي للأجانب واللاجئين، كما واضحاً في هنغاريا وسلوفاكيا وبولونيا، وكما تظهر نتائج الانتخابات الألمانية في المحافظات الجديدة التي كانت تتشكل منها جمهورية ألمانيا الديمقراطية السابقة. ففي هذه المحافظات حاز الحزب البديل الفاشي على ضعف ما حصل عليه من الأصوات في القسم الغربي في ألمانيا.

وفي القسم الشرقي من ألمانيا أي في مناطق جمهورية ألمانيا الديمقراطية سابقاً، يسجل المراقبون السياسيون، منذ عملية توحيد ألمانيا، ارتفاعاً نسبية العداء للأجانب أو لاً للémigrés، بالمقارنة مع مناطق ألمانيا الغربية.

وهذا استدعي من الباحثين تقسيم ذلك. وتقول أحدث الدراسات أن أسباب هذه الظاهرة تعود في تقسيماتها إلى التالي:

١. هناك خوف على الهوية، يتمثل بالخوف والقلق النفسي من العولمة.
٢. شوفينية أسبابها اقتصادية ومعيشية وخوف من الأجانب من المشاركة في توزيع الثروة والمزاحمة في أماكن العمل.
٣. شوفينية عرقية قائمة على التعصب القومي ونقاء الدم.
٤. شوفينية قائمة على الخوف من فقدان الشخصية الثقافية والفنية والأدبية والحضارية العامة، والخاصة بالشعب الألماني.

ويبدو أن الأحداث التاريخية التي تمر على الأمم، قد لا تتأخر دائماً في المطالبة بدفع فواتيرها، وتحصيل ديونها.

ففي العام ألفين وخمسة عشر دخل إلى ألمانيا حوالي ٩٠٠ ألف لاجئ أجنبي غريب اللسان والثقافة والعادات والتقاليد، وغير متجانس في تركيبه الاجتماعية، مثلًأً أعداد كبيرة من الأطفال مقطوعين من أهاليهم، نساء بدون أزواجهن، وبالعكس، وإلخ من المأساة الإنسانية، مما شكل عيناً لا يستهان به على الدولة والمجتمع، وشكوى من قبل قوى سياسية واقتصادية واجتماعية ألمانية وتذمر ومطالبة بوقف تيار الهجرة واللجوء إلى البلد.

وظهر ذلك على لسان الحزب الاجتماعي المسيحي في بافاريا والشريك في السلطة، وكذلك في ازدياد شعبية ونفوذ حزب البديل لألمانيا، والذي فاز بهذه النسبة المئوية من الأصوات وأصبح القوة البرلمانية

الثالثة في البلاد بعد أن كان في انتخابات 2013 تحت نسبة الحسم أي 5% التي تؤهل الحزب الألماني للدخول للبوندستاغ(البرلمان).

إن هذا الحدث شكل بحد ذاته هزة وصمة كبيرة للمجتمع الألماني الذي ظل عقوداً طويلة ينعم بالرفاهية والهدوء وراحة البال والاستقرار. جاء ناقوس الخطر يدق بعنف ويعيد إلى الذاكرة الجمعية للأمة، كيف تسلل هتلر وحزبه النازي إلى البرلمان في جمهورية فايمار اليتيمة وكيف قفز إلى السلطة في العام 1933.

وهناك مخاوف بدأت بالظهور أيضاً على النطاق الأوروبي والعالمي، رغم أن الكثير من هذا الدرس لم تستوعب بعد نتائجه، فالجرح ما زال حامياً.

صحيح أن السيدة ميركل لا تزال ممسكة بالسلطة كأقوى حزب سياسي في ألمانيا، مما يشكل ارتياحاً للمجتمع الدولي، ولكنها تقف أمام تحديات، ليست سهلة، في عملية تشكيل حكومة جديدة من ثلاثة أحزاب غير متجانسة في الأهداف والتاريخ والسياسات. أي حزبها وحزب الديمقراطين الأحرار، وحزب الخضر.

هذه الأحزاب محيرة على التفاهم فيما بينها وعلى ما يسمى زواج الضرورة، نظراً لأن الحزب الديمقراطي الاجتماعي-الاشتراكي أعلن من اليوم الأول لظهور نتائج الانتخابات، عن قراره بالامتناع عن المشاركة في الحكم بالتحالف مع الاتحاد المسيحي الديمقراطي، كما في السابق، وعزمه لعب دور المعارضة في البرلمان.

إن وجود هذا الحزب على رأس المعارضة يفوت على حزب البديل الفاشي التمتع بحقوق كبيرة في البرلمان، منها طول المدة الزمنية للمداخلات الخطابية، وأحقيقة الدور الأول في الكلام وعدد المتكلمين.

واليوم بعد مضي خمسة أيام على الانتخابات يجري النقاش حول صعوبة تشكيل الوزارة القادمة، نظراً لتعارض الأهداف والرؤى وبرامج الأحزاب الأربع المدعوة للمشاركة فيها، أي الحزب المسيحي الديمقراطي، والحزب المسيحي الاجتماعي، وحزب الديمقراطين الأحرار، وحزب الخضر.

وفي حالة الفشل، يتوجب على الحزب الديمقراطي الاجتماعي، التحالف مع الاتحاد المسيحي الديمقراطي، مجدداً، وإلا فالفرصة الأخيرة المتاحة للخروج من الأزمة، هي الدعوة لانتخابات جديدة.

وعلى كل حال هناك مهمة ملحة، ولمدة طويلة، أمام القوى الديمقراطيّة، وخاصة قوى اليسار، تتلخص بالوقوف صفاً واحداً تجاه المد القومي الشوفيني الفاشي الملامح والشعارات المتطرفة تجاه الأجانب واللاجئين والإسلام ومعاداة السامية، والذي يشكل خطراً على الديمقراطيّة وسمعة ألمانيا الاتحادية في العالم.

إن وحدة اليسار الألماني تشكل النواة الصلبة لجبهة عريضة مناهضة للفاشية وللانحياز نحو اليمين، ليس في ألمانيا فقط، بل على مجمل الساحة الأوروبيّة على الأقل.

حق تقرير المصير

حق تقرير المصير هو أحد المبادئ الرئيسية المنصوص عليها في القانون الدولي باعتباره حق أساسي لكل الشعوب على أساس المساواة بين الناس، ولذلك هو أيضاً يرتبط ارتباطاً وثيقاً بحقوق الإنسان إلى جانب الديمقراطية والحربيات في تحديد مصير شعب ما.

وأهمية هذا المفهوم هي في كونه الإطار العام الذي تتمحور حوله كل الحقوق الأخرى، فلا يمكن للحرية حقوق والحقوق الأخرى أن تتواجد مالم يكن الشعب ذاته حدد مصيره.

وقد أكد ميثاق الأمم المتحدة على حق تقرير المصير في المادة 55 "رغبة في تهيئة دواعي الاستقرار والرفاهية الضروريتين لقيام علاقات سليمة ودية بين الأمم مؤسسة على احترام المبدأ الذي يقضي بالنسوية في الحقوق بين الشعوب بان يكون لكل منها تقرير مصيرها".

اقترب تقرير المصير، منذ القرن السابع عشر بتعبير حرية الإرادة، حيث عرفه معظم المفكرين على انه "حق الشعب في أن يختار شكل الحكم الذي يرغب العيش في ظله أو السيادة التي يريد الانتماء إليها". وإذا كانت بدايات هذا الحق استهلت في عام 1526 فانه لم يجد تطبيقه الفعلي إلا في بيان الاستقلال الأمريكي المعلن في 4 تموز 1776، وبعدها في وثيقة حقوق الإنسان والمواطن عام 1789 في فرنسا. وعندما حصلت المستعمرات الإسبانية والبرتغالية في أمريكا الجنوبية على استقلالها في الفترة الممتدة من عام 1810-1825 جاء (مبدأ مونرو) لمنع الدول الأوروبية من التدخل في شؤون دول أمريكا الجنوبية، عام 1823 ليتضمن حق تلك الدول في تقرير المصير، كما تعهد بتقديم الدعم الأدبي والعسكري لحكوماتها التي قامت استناداً إلى هذا المبدأ.

وبذلك نال مبدأ تقرير المصير في أوروبا زخماً ضد طغيان الملوك والطبقات الحاكمة، فالثورة الفرنسية أطلقت هذا المبدأ في أوروبا من أجل الأفراد والشعوب والأمم التي من حقها أن تتمتع بالحرية، وان تقاوم الاضطهاد، وان تحدد أوضاعها الداخلية والدولية، فوجدت فكرة الاقتراع العام أو ما أصبح يعرف بديمقراطية الحكم .

وبسبب اختلاف وجهات النظر في تفسير هذا الحق من قبل القوى الاستعمارية والمناهضة للاستعمار لاسيما في شأن منح الشعوب غير المستقلة استقلالها، فقد عمل ممثلو الدول الاستعمارية على القليل من شأن هذا الحق وإضعاف أهميته إلى حد إنكار وجوده ضمن مبادئ القانون الدولي، مما دفع الجمعية العامة للأمم المتحدة أن تطلب من لجنة حقوق الإنسان في قرارها رقم 421 الصادر عام 1950 وضع توصياتها حول الطرق والوسائل التي تضمن حق تقرير المصير للشعوب، كما نصت في قرارها رقم 545 الصادر عام 1952 على ضرورة تضمين الاتفاقية الخاصة بالحقوق الاقتصادية والاجتماعية والثقافية مادة خاصة تكفل حق الشعوب في تقرير مصيرها.

كما وأصدرت عام 1952 القرار رقم 637 الذي جعلت بمقتضاه حق الشعوب في تقرير مصيرها شرطاً ضرورياً للتمتع بالحقوق الأساسية جميعها، وأنه يتوجب على كل عضو في الأمم المتحدة الحفاظ على حق تقرير المصير للأمم الأخرى واحترامه.

استكمال هذا التغيير تجسد في استخدام الكلمة حق droit بدل مبدأ principle بداعياً من قرار الأمم المتحدة رقم 1181 عام 1957 كما وأصدرت عام 1960 قرارها رقم 1514 الخاص بمنح الاستقلال للبلدان والشعوب المستعمرة، الأمر الذي شكل محوراً استندت عليه جميع القرارات اللاحقة الخاصة بتقرير

المصير الصادر عن الأمم المتحدة

وبعد سنوات من ممارسات المجتمع الدولي اتخذت الأمم المتحدة قرارها التاريخي بأغلبية 90 صوتا مقابل لا شيء وامتناع 9 دول مفاده: "حق جميع الشعوب من دون تمييز في تقرير مصيرها السياسي والاقتصادي والاجتماعي والثقافي على أن تتخذ خطوات مرتبة لمنح الشعوب غير المستقلة استقلالها التام، ولا يتخذ أي سبب مهما كان ذريعة لتأخير ذلك، لأن إخضاع الشعوب لاستعباد الأجنبي إنما هو إنكار لحقوق الإنسان الأساسية ويناقض ميثاق الأمم المتحدة ويعيق السلم والتعاون الدوليين". وقد جمعت الجمعية العامة للأمم المتحدة جميع المبادئ التي اتخاذها بصدق تقرير المصير في قرار واحد حمل الرقم 1970 عام 2625.

وقد كان عام 1962 شاهدا على صدور قرار مهم عن الجمعية العامة حمل الرقم 2955 حول حق الشعوب في تقرير المصير والحرية والاستقلال وشرعية نضالها بكل الوسائل المتاحة والمنسجمة مع ميثاق الأمم المتحدة، كما طلبت من جميع الدول الأعضاء في قرارها رقم 3070 الصادر عام 1973 الاعتراف بحق الشعوب في تقرير مصيرها واستقلالها وتقديم الدعم المادي والمعنوي وجميع أنواع المساعدات للشعوب التي تتاضل من أجل هذا الهدف.

ومنذ تلك اللحظة اعتمدت الجمعية هذه المبادئ في جميع قراراتها تحت عنوان "الإعلان العالمي لحق الشعوب في تقرير مصيرها ومنح الاستقلال للبلدان والشعوب المستعمرة والاحترام العالمي لحقوق الإنسان"

ويتجسد حق تقرير المصير في مظاهرتين اثنين داخلي وخارجي:

الخارجي يقوم بتحديد الوضع الدولي للدولة أو الشعب من حيث اكتساب الاستقلال أو المحافظة عليه واندماجه مع الوحدات السياسية الأخرى، مانحا الوحدة السياسية الطريق الذي تريد أن تسلكه في علاقاتها الخارجية دون أي تدخل خارجي من خلال قيام أو وقف علاقاتها الدبلوماسية، وان تتضم أو تتسحب من المنظمات والهيئات الدولية.

أما الداخلي فيتمثل في حق أغلبية الشعب داخل الوحدة السياسية المقبولة وفقاً لمبادئ القانون الدولي في ممارسة السلطة لإقامة شكل الحكم والمؤسسات الوطنية بصورة تتلاءم ومصالح هذه الأغلبية، ولا يتضمن حق تقرير المصير الداخلي حق الانفصال وتغيير الجغرافية القائمة للدولة ، إذ ليس للأقليات حق تقرير مصير يمكنها من أن تتحج به للمطالبة بانفصالها عن إقليم الدولة، لكن القانون الدولي رتب حقوقها بان تصنون الأغلبية حقوقها عن طريق احترام حقوق الإنسان.

و يمارس حق تقرير المصير عن طريق الديمقراطية والوسائل الودية التي أهمها الاقتراع، لكن إذا أنكرت القوى المهيمنة على السلطة داخل الوحدة السياسية التي يعيش الشعب فيها أو القوى الاستعمارية تطبق هذا السبيل الودي وأنكرت على الشعب حقها في تقرير مصيرها، فان لهذه الشعوب أن تمارسه بالكفاح المسلح وهو ما يسمى تقرير المصير الثوري، والكافح الوطني المسلح ضد الاستعمار أقرته الأمم المتحدة بقراراتها وإعلاناتها والمواثيق التي أقرتها ومارستها، وبذلك لا يعتبر الكفاح من أجل تقرير المصير إرهابا.

إذن فإن ممارسة حق تقرير المصير لأي شعب لا يمكن ممارستها اعتباطياً، فحق تقرير المصير ثابت نصاً ومضموناً وينطوي :

أولاً : على تحرير الشعب وأرضه دون قيد أو شرط أو تزيف ،

ثانياً: على إزالة مختلف القيود والضغوط التي تؤثر سلباً في تعبير الشعب عن إرادته، ويمكن عندها عن طريق إجراء استفتاء حر ونزيهٍ أن يوصل إلى نتيجة ،عندما فقط يمكن القول أنها تعبر عن إرادة الشعب بشان تقرير مصيره .

وقد كان الهدف من المواد الواردة في ميثاق الأمم المتحدة هي معالجة حق تقرير المصير في الأقاليم غير المتمتعة بالحكم الذاتي وتلك المشمولة بنظام الوصاية، أي أن هذا الحق يشمل هاتين الحالتين ولا يمس بشكل من الأشكال وحدة الدول وسيادتها ودليل ذلك مشروع إعلان بشان حقوق الدول وواجباتها الصادر عن الأمم المتحدة حيث نص على

- عدم تدخل أي دولة في الشؤون الداخلية أو الخارجية لدولة أخرى.

- الامتناع عن إثارة الاضطرابات الداخلية في إقليم دولة أخرى.

جاء هذا النص على الرغم من أن مسألة حق تقرير المصير ووحدة الدولة ظلت بدون حلول أو اتفاقيات دولية واضحة بسبب محاولة الدول الكبرى استغلال حق تقرير المصير للتدخل في شؤون الدول التي لا تلتزم معها باتفاقيات أو لا تتوافق سياساتها معها.

وبناءً على ما سبق فقد أصبح واضحاً في الممارسة الطويلة للمجتمع الدولي دوناً ومنظمات دولية أن طبيعة حق تقرير المصير قد تطورت فأصبحت تعني أحد أهم الحقوق التي تقررها مبادئ القانون الدولي المعاصر، فهو يرتب للشعوب حقوقاً ويرتب على الدول التزامات ذات طبيعة دولية، وهو حق دولي جماعي وعام في آن واحد فهو حق للشعوب دون الأفراد وهو حق دولي عام لأنه مقرر لكل الشعوب وليس لفئة دون الأخرى ، وهو يشمل كل الشعوب المستقلة وغير المستقلة وفقاً للمعنى السياسي القانوني لتعبير الشعب، كما تحدد في ميثاق الأمم المتحدة وليس وفقاً للمعنى المرتبط بمبدأ القوميات .

الاستحمام بمياه النهر مرتين

لم ينشأ الحزب الشيوعي السوري - 1924- بناءً على نشاط فكري مجتمعي متكامل، بل بناءً على توجهات الكومنترين بإنشاء أحزاب شيوعية في منطقتنا العربية خدمة لأهداف ووجهات محددة، لا تنتفأ مع الوطني دائمًا ولا تغيبه كلياً. فيما بعد، صارت برامج وتوجهات (ح. ش. س) ، حتى انسقاق [نisan 1972] عندما نشأ (الحزب الشيوعي- المكتب السياسي) الرافض للهيمنة السوفياتية، ترسم بناءً على المصالح الاستراتيجية العليا للاتحاد السوفيتي، هذا الأمر بالإضافة إلى عوامل أخرى- يفسر لنا عدم تبني (ح. ش. س)، أو لماذا لم يضع على جدول أعماله خلق وبلورة عقل نقدي عربي يكون رافعة لمشروع نهضة عربية جديدة بل على العكس من ذلك، فقد ساهم بقطيعة وفيه بخلق عقل إيماني (ومتعصب)، من خلال اعتباره الماركسية نصاً كاملاً ومنجزاً، ولم يعتبرها منهاجاً في التحليل والاستقراء.

هكذا صارت الماركسية ديناً جديداً، له رموزه ومقدساته، فتم وضع ماركس ضد محمد ورأس المال بدليلاً عن القرآن الكريم . وصرنا نقرأ في أدبيات - ح. ش. س- مقولات مثل (لقد أثبتت الزمان صحة أفكارنا وتوجهاتنا)، (وبعد أن دار الزمن دورته تبين أننا كنا على صواب) . فتكتشف فجأة أن للزمن وظائف

أخرى بالإضافة إلى تعاقب الليل والنهار وتبدل الفصول الأربع، هي إثبات صحة توجهات وأفكار ومبادئ ونهج (ح. ش. س.) .

المشكلة الكبرى مع (ح. ش. س) هي أنه ليس فقط لم يعمل على بلورة عقل نقي، لا يتصالح مع المقدس، بل على العكس، فقد ساهم بتصنيع عقل إيماني، منغلق، ليصار في النهاية إلى الاصطدام بين العقليتين الإيمانيتين (إسلام - ماركسيّة)، ولتولد مصطلحات جديدة في الفكر السياسي العربي، رجعي - تقدمي /، كافر - مؤمن .

من هذا العرض الكثيف، يمكننا أن ندرك، لماذا تحول الكثير من الشيوعيين في سوريا، إلى ضفاف أخرى بعد زلزال 1991.

لقد أرتد قسماً منهم إلى مربع ما قبل الدولة عن القيم والمنظومات المعرفية، التي أرتفت بوعي وواقع الإنسان، من كائن اجتماعي بدائي، بقيم رعوية، إلى منظومة الدولة، ارتدوا فجأة إلى الطائفة - العشيرة - المذهب، منحرفين بسرعة الضوء، إلى مكونات العقل الأولى، واضعين وراء ظهورهم كل الاحتمالات والجدل والتاريخ. أما قسماً آخرًا من الماركسيين، فقد عبر عن أزمته بطريقة أخرى، قد تبدو للوهلة الأولى، قفزة إلى الأمام، وتطور وارتقاء بالوعي بقفز هؤلاء إلى الليبرالية؟؟!! نعم، قفزة واحدة، دون سابق إنذار، دون كشف حساب أمام الذات والآخر .

إذا أردنا أن نحصر هذا التحول في خانة الحرية الفكرية، فالموضوع ينتهي عند ذلك الحد، وهذا حقهم، بل وواجب علينا احترام هذا التحول، ولكن المسألة ليست حرية فكرية بقدر ما هي تعبير عن أزمة فكرية خانقة أثرت - وستؤثر - على سير العملية السياسية في واقعنا الراهن، هذا إن لم يكن ذاك التحول، استمراً لسلسل إخفاقات الفكر العربي، في خلق وتشكيل عقل عربي نقي، لا يرتكن إلى المنظومات المكتملة، المغلقة، المعلبة .

ثمة أمراً جوهرياً بقي على حاله، حتى بعد هذا الانتقال إلى المنظومة الفكرية المقيدة، وهو محافظتهم الكاملة، على أدوات وطرائق التفكير القديمة، مع فوارق شكلية بسيطة، فقد استبدلوا الاتحاد السوفييتي بأمريكا ...، والاشتراكية بالديمقراطية، وجعلوها - كما كانت الاشتراكية - دواء سحرياً لكل أمراض وإشكاليات المجتمع العربي الراهنة، بدءاً بالخلف ومروراً بإشكالية الأصلية والمعاصرة، وانتهاء بتمكين المرأة. هكذا صار الحال، كمن اكتشف دواءً جديداً، وراح يبحث عن أمراض له .

هذا الواقع يقودنا إلى التحدث - تاريخياً - عن ظروف انتقال الليبرالية إلينا .

لم تأتـ الليبرالية العربية، نتيجة لمتغيرات جذرية في مجتمعنا، بل جاءت نتيجة احتكاك النخب العربية المتقدة في القرن التاسع عشر، مع الحضارة الأوروبية، عبر البعثات التي أرسلها محمد علي باشا، وعبر البوابة الاستعمارية لدول الشرق العربي /لبنان، سوريا /، ثم تم الانقلاب السريع عليهما من قبل العسكر العام 1949 علىخلفية الفشل في حرب فلسطين /1948، و اكتمل في العام /1963... لأنها لم تأتـ - كما أسلفنا - نتيجة تحولات صناعية، اقتصادية، فكرية، كما في أوروبا، الأمر الذي لم يتح لها (الليبرالية العربية) حاملاً اجتماعياً. ومن المهم أن نتذكر أن الليبرالية في أوروبا، لم تأتـ نتيجة انقلاب على نظام حكم شمولي .

اليوم عادت الليبرالية كمنظومة معرفية، وإطار فكري متكملاً لتنتصدر الواجهة، حيث تمت استعادتها من قبل بعض الماركسيين (التأيدين) وبعض الطارئين على العمل السياسي في سوريا، وهم في الغالب طبقة رجال أعمال نمت وكبرت في حض الدولة، ومن هنا يمكن القول أنه ليس لتلك الطبقة برنامجاً لليبرالية

بمضامين ليبيرالية تويرية بقدر ما لديهم حلماً و توقاً للعب دور سياسي في الحكم يوازي دورهم ونشاطهم الاقتصادي ، وهم بذلك لا يبتعدون فكريأً عن البنية الديكتاتورية للأنظمة العربية التي تحمل برنامجاً ليبيرالياً بدرك تلك الطبقة الليبرالية حديثة العهد أنه لا حاملاً ليبيرالياً لها في سوريا ، لذلك استعادوا ليبيراليتهم محمولة على الدبابة الأمريكية، معتقدين أن الدبابة التي احتلت بغداد، توافت قليلاً للتزود بالوقود قبل متابعة سيرها إلى دمشق، ومتوجهين أن الدبابة الأمريكية خزانات إضافية - وهي ليست للوقود طبيعة الحال - بل للقمح و الديمقراطية .

لسانا ضد الليبرالية - على الأقل من زاوية الانفتاح على الآخر- كمفهوم فكري غير وجه أوربا، ولكن يبدو أننا نعيد إنتاج الأزمة من جديد . ولكن بثياب أمريكية هذه المرة .

في الماضيِ كنا نعاني من ثانيةٍ شيوعيٍ / سوفييتيٍ، فلا يُستقيمُ الأمرُ بدونها، واليومُ ألا يمكنُ للمرءِ أن يكونُ ليبرالياً دونَ أن يحملَ معه الم مشروعَ الأميركي؟

عندما نحل هذه المعادلة السهلة، يمكننا أن نعتقد أننا بدأنا ننشر أنفسنا - و الفكر - من مفهوم الإلتحاقية، التي وصمت الخمسين سنة الماضية من تاريخنا السياسي، والتي لم نحصد من خلالها الكثير، على صعيد تأسيس وبلورة عقل نقي عربى، منفتح على الآخر ومتعرفًا به وبقيمه، هذا العقل هو الذي سيجعلنا نحتل مكاننا على خريطة العالم، فلا يبقى على هامش العالم، صدى خافتاً ومشوهاً لصوٍّ يأتينا عبر البحار، ومحملًا بنكهة الآخر ومصالحة فقط !!!

ذكريات لبير الية عربية:

- عندما علم أحد سجناء((الرأي)) - الليبرالي - باستشهاد الشيخ / المقاوم/ أحمد ياسين عقب قائلاً: لقد مات الإلزامي!!!!

- وصف ليبرالي عربي جديد - مخضرم ب الماركسية سابقاً - القصف البربري الأمريكي على بغداد بقوله: إن صوت دوي القنابل المتساقطة على بغداد يطرب أذني كالموسيقى !!!!! !!؟؟؟؟ هل هذا سقوطاً أخلاقياً؟؟

بالتأكيد لسنا ولم نكن يوماً من المغامرين بمجازر صدام حسين، هذا السيد الليبرالي الجديد (آخر طبعة)
ساهم - أيام جهله - بترجمة العديد من كتب الماركسية إلى العربية.

- ذكر بات لغير الله أوربة:

- عندما كان الرئيس شيراك عمدة لمدينة باريس . أصدر قراراً بمنع كتابة الأرمات بغير اللغة الفرنسية .

- بعيد انتصار الجنرال ديغول /1945/ أعدم الآلاف من الفرنسيين الذين (استغلوا الظروف الدولية) حاربوا مع حكومة فيشي المعاملة مع النازيين، وبعد سجنه(الجنرال) بيتان(بطل الحرب الوطنية)، قال ديغول كلمته المشهورة: الخيانة لست و جمة نظر

نحو (الحزب الشيوعي السوري- المكتب السياسي) حافظنا على اسم الحزب ورفضنا توجهات أعضاء الحزب الآخرين الذين ذهبوا عام 2005 إلى تأسيس (حزب الشعب الديمقراطي) وراهنو بعد تخليهم عن الماركسية وتبنيهم للبيروقراطية الجديدة على الاستعارة بالخارج نحن نرى مزج الماركسية مع الوطنية والعروبة والتقاليف المحلية وأن تكون مثل الصين وفي تمام

رافعة وأداة مقاومة ضد مشاريع الخارج الامريكي وأدواته الاقليمية وأن تكون رافعة للتوحيد القومي وطريقاً للتحديث والتنمية.

التيّار السياسي والبيئة المحلية

محمد سيد رصاص

جريدة الأخبار الثلاثاء 18 تموز 2017

في أواخر عام 1918 ظهر كتاب بعنوان: «تدھور الغرب» لمؤلف ألماني اسمه أوزو الد اشبنغلر. أطلق اشبنغلر نبوءة حصلت بين عامي 1989-1991 من خلال توقعه «انهيار البلاشفية» التي هزّت العالم عبر ثورة أكتوبر 1917 الروسية وفق تعبير جون ريد.

انطلق اشبنغلر في هذا من مقوله وضعاها تقول أن هناك «شكل تاريخي كاذب» يغطي كفراً في حالات معينة البنية العميقية لحضارات معينة تكون بنيتها الحضارية - الثقافية مكتملة التكوين، ويحصل هذا التشكيل إما بفعل غزو عسكري خارجي أو إما من خلال تقليد حضارة أقوى عسكرياً وسياسياً وتقنياً واقتصادياً: يعتبر المؤلف الألماني أن حركة التغريب لروسيا التي بدأها بطرس الأكبر (1682-1725) هي قفراً رقيقة سطحية أنت فوق البنية العميقية لروسيا التي هي ذات طابع سلافي - أرثوذكسي منذ إنشاء الدولة الروسية الأولى في كيف عام 972 من قبل «الدوق فلاديمير» واعتنقه المسيحية الأرثوذكسيّة البيزنطية عام 988، وهو يرى أن البلاشفية هي ذروة التغريب الذي بدأ بطرس الأكبر عبر خط يصل إلى لينين عبر محطات (الحركة الديسمبرية - 1825) والأديب ليوب تولستوي والماركسيّة بفرعيها المنشفي والبلاشفي، وهو يعتبر أن روسيا خلال قرنين من الزمن «قد أرغمت على أن تدخل تاريخاً اصطناعياً مزوراً لم تكن نفس روسيا القديمة قادرة على فهمه» (الطبعة العربية، دار مكتبة الحياة، بيروت 1964، المجلد الثالث، ص 16). لم يحصل مع الشيوعية الصينية بمحطتها مع ماوتسى تونغ (1949-1976) ومع دينغ سياو بينغ (1978-1997) وخلفائه ما حصل مع البلاشفية التي انتهت في مجرى استغرق ثلاثة أربع القرن. أيضاً نجحت الشيوعية الفيتنامية مع هو شى منه منذ عام 1930 وحتى وفاته عام 1969 ثم مع خلفائه حيث نجح الشيوعيون الفيتناميون في أن يكونوا قادة التحرر الوطني ضد الفرنسيين واليابانيين والأميركيين ثم أن يكونوا قادة التوحيد القومي لفيتنام المجزأة عام 1975 ثم بعد هذا أن يقودوا عملية التحديث الرأسمالي تحت قيادة الحزب الشيوعي كما في الصين ما بعد عام 1987 حيث يقود الشيوعيون الصينيون أكبر ثورة رأسمالية لم تشهد البشرية مثيلاً لحجمها منذ الثورة الصناعية الإنكليزية بالقرن الثامن عشر. من خلال التجربتين الصينية والفيتنامية، وأيضاً تجربة الحزب الشيوعي الإيطالي الذي تفاعل أيضاً مع التربة المحلية الممزوجة فيها القومية الإيطالية مع الهوية الثقافية - الحضارية الرومانية الكاثوليكية، هناك إثبات عملي بأن الماركسية هي منهج معرفي تحليلي لمكان وزمان معينين وفي إطار تفاعل المحلي - الخارجي حيث ينتج - أي المنهج - برنامجاً سياسياً، وليس عقيدة صالحة لكل مكان وزمان. هذا البرنامج السياسي، وبوصف السياسة مكتفاً للاقتصاد والاجتماع والثقافة، لا يمكن أن ينجح على المستوى القريب والمتوسط والبعيد إذا لم يكن ناتجاً عن تفاعل المنهج المعرفي التحليلي مع التربة المحلية المتمثلة في البنية الحضارية - الثقافية. مع التجربتين الشيوعيتين الصينية والفيتنامية جرى تلقيح

الماركسية مع البنية الحضارية - الثقافية، الآتية من الكونفوشية والبوذية والتاوية عند الصينيين والبوذية والتاوية عند الفيتناميين، لإنتاج ماركسية مخصوصة تفاعلت مع القومية المحلية وللتم تكريسها لمكافحة المحتل الأجنبي، حيث نجحت لاحقاً في البلدين في مهام «التحرر الوطني» و«التوحيد القومي» و«التحديث وتجاوز التأثر». نجح لينين وستالين في تحديد روسيا ولكن التجربة البلاشفية أنتجت بنية اجتماعية - اقتصادية - ثقافية، أصبحت متناقضة مع البنية السياسية - الدولية، ما جعل هناك تناقضاً منذ الخمسينيات بين البنيتين حتى تمت إزاحة البنية الثانية من قبل الأولى بفترة 1989 - 1991. لم يحصل هذا في الصين وفيتنام، على الأرجح أن ما طرحة أوزوالد اشنغلر هو الذي يفسر ذلك.

يتحدث اشنغلر عن حالة ثانية من «الشكل التاريخي الكاذب» حصل مع «الحضارة العربية»، التي يسميها أيضاً بـ«الحضارة الم gioسية»، بفعل إسكندر المقدوني والروماني والبيزنطيين، ولينتهي هذا في معركة اليرموك عام 636 ميلادية ماسحاً ما بدأ مع المقدونيين عام 331 قبل الميلاد ثم مع سيطرة روما على الشرق في معركة أكتيوم 31 قبل الميلاد من تشكيل لثقافة هيلينستية، وليعيد الإسلام وصل واستمرار تاريخ الشرق القديم في فارس وبلاط الرافدين والشام وفي عموم المنطقة الممتدة من نهر السند إلى مراكش مع ماردوخ - يهوه - أهورا مازدا (إله الخير عند الزرادشتية): «امتص الإسلام الطوائف الفارسية واليهودية واليسوعية من العالم المتعدد والأرقى عقلانياً» (ص 100)، «الإسلام لم يكن دين الصحراء، بل جاء ناتجاً لاكتساح المؤمنين به المتخمسين، هذا الاكتساح الذي كان بمثابة انهيار كتل من الثلوج، حمل معه المسيحيين واليهود والمذاهب... ومعظم العرب الذين هاجموا القسطنطينية عام 717 لأول مرة كانوا قد ولدوا مسيحيين، وقراة عام 650 اختفت فجأة تماماً الآداب البيزنطية» (ص 185). ذاب المسيحيون الشرقيون، وبخاصة اليعاقبة والنسطوريون، في الإسلام. يعزو اشنغلر عدم قدرة المسيح على فعل ما قام به محمد إلى بولس الرسول: «فكنيسة يسوع قد فصلت فصلاً اصطناعياً عن منابعها وأصولها الروحية وشدت إلى جوهر أجنبي وعلماني» (ص 63) مع ذهاب بولس إلى عالم أثينا - روما.

في التاريخ العربي الحديث في القرن العشرين، يلاحظ أن التيارات التي تفاعلت مع البيئة المحلية بخصائصها الاقتصادية - الاجتماعية (المشكلة الزراعية) والحضارية - الثقافية (القومية العربية التي تمت من الإسلام ليس بوصف الأخير ديناً بل كثقافة) والسياسية (مقاومة الاحتلال والغزو والاستيطان) هي التي نجحت في أن تعمّ عربياً: البعث وعبد الناصر والإسلام السياسي. فشلت الليبرالية التي كان منظراًها الأول، أحمد لطفي السيد، مؤيداً ومتعاوناً مع الاحتلال البريطاني، ثم سقط زعيم أكبر تجربة ليبرالية عربية في حفرة التعاون مع الأجنبي، أي مصطفى النahas باشا زعيم حزب «الوفد» في مصر، لما فرضته الدبابات البريطانية رئيساً للوزراء في يوم الرابع من شباط / فبراير 1942 ضد إرادة الملك فاروق. الشيوعيون العرب ضربوا رأسهم وجسمهم في الحائط بسبب تأييدهم لقيام دولة إسرائيل في عامي 1947 و 1948 بحكم تبعيتهم للسوفيات، وهو أمر قادهم أيضاً في سوريا لمعارضة وحدة 1958 بين سوريا ومصر. لم تكتمل تجربة الحزب الشيوعي السوري - المكتب السياسي منذ انشقاق الثالث من نisan 1972 عن السوفيات وخالد بكداش في الوصول إلى تفعيل الماركسية كمنهج معرفي - تحليلي مع «البنية الحضارية - الثقافية» واقتصر مسار الحزب على تبني «العروبة» و«قضية فلسطين» و«فك التبعية للسوفيات». تم تغليب السياسي على الفكر من دون المزاج بينهما أو إدراك أن الثاني هو المفتاح وأن الأول هو الباب.

مع بدء انحسار «الإسلام السياسي» منذ سقوط حكم «الإخوان» في مصر في يوم الثالث من تموز / يوليو

2013، وتبوا «السلفية الجهادية» زعامة الإسلاميين بدلاً من «الأصولية الأخوانية» وهو من العلامات الكبرى لتلك العملية الانحسارية، هناك فراغ سياسي عربي، ما دامت الحركةعروبية، بطبعتها الناصرية والبعثية، في حركة انحسار أيضاً، وما دام الماركسيون في حالة إغماء بفعل صدمة انهيار وتفكك الاتحاد السوفيتي بين عامي 1989 - 1991: لن تستطيع الحركات السياسية التي تقطع مع التربة المحلية عبر محاولة جعل فترة 331 قبل الميلاد - 636 ميلادية هي «الشكل التاريخي لبلاد الشام»، مثل «القوميون السوريون» الذين بدأوا كتجربة حزبية منذ عام 1932 وكانوا من الطائفة الأرثوذك司ية أساساً في سوريا ولبنان، أن يعوموا اجتماعياً، ولا من يريده (مصر أو سوريا أو العراق أو لاً): هل يستطيع الماركسيون العرب تكرار ما فعله ماوتسى تونغ وهو شيء؟... الماركسية والتي أنتجها كارل ماركس سليل الحاخامات اليهود لأبيه وأمه، تشبه الإسلام والمسيحية، كفكر تركيبي لعناصر الاقتصاد - الاجتماع - الثقافة - السياسة، في سلسلة تمتد من ابن رشد - موسى بن ميمون - اسبيينوزا - ماركس.

قطر وال سعودية

أصبح النزاع الخليجي عالمة فارقة في النزاعات العربية - العربية ليس لجهة ارتباطاته الخارجية فقط وأيضاً لتحديد مصير دولة وتجهاتها كان قطر خلافات عديدة مع الإمارات وتاريخية مع البحرين (على جزر الحوار وزبارة والحدود البحرية ومكامن النفط والغاز) ومع السعودية ولكن الخلاف المستجد حول الإخوان دورهم هو الأهم.

كانت السعودية وبحكم حجم المملكة وزنها العسكري والبنيوي والنفطي والديني تحاول تحجيم بقية دول الخليج وإتباع سياساتها لتلائم سياسة السعودية ودورها في المنطقة ووقع العديد من الخلافات الحدودية مع قطر ولكنها اكتسبت صفة العداء منذ حادثة الخفوس عام 1992م التي قتل فيها ضابط سعودي وجنديين قطريين وفيها انتزعت السعودية هذه المنطقة من القطريين. بهذه الحادثة تركت ندبة عميقه لدى ولـي العهد ووزير الدفاع حمد بن خليفة تجاه السعودية.

عقب الانقلاب الأبيض لحمد بن خليفة على والده عام 1995 شعرت السعودية بتمرد الأمير الجديد وعدم تسيقه معها فحاولت عبر دعم انقلاب عام 1996 إرجاع الأمير خليفة للحكم وكانت قريبة من ذلك ولكن الانقلاب فشل في تحقيق أهدافه وكان إيذانا لصراع وجود بارد بين دولتين مغلقا بقبلات حارة.

إن التوازن بين الدولتين مختلف وبشكل هائل لصالح السعودية لذلك عمل الأمير حمد على تقوية العلاقة مع الولايات المتحدة لجعلها سداً في وجه أي تدخل عسكري سعودي عسكري فعل منذ عام 1996 على استقبال القوات الأمريكية في قاعدة العينية لتحول لاحقا إلى مركز القوات الأمريكية في الشرق الأوسط ولتقاد منها لاحقا عمليات احتلال أفغانستان والعراق، هذه القاعدة مولت من قبل الحكومة القطرية وبتكلفة مليارات الدولارات. وعملت الحكومة القطرية على تمكين نفسها اقتصاديا باستثمار ثرواتها الغازية لتحول إلى مزود عالمي للغاز المسال تعتمد عليه الكثير من البلدان بما فيه بلدان الخليج كما استثمرت إعلامياً لتحدث نقلة نوعية عبر قناة الجزيرة الفضائية لتهز الجماهير العربية عبر طرح تغطية إخبارية

جديدة لتحول إلى أبرز سلاح قطر يسيستعمل بوجه من تزيد قطر محاربته كما دعم الأمير حمد علاقته بإيران وتركيا لتوازن السعودية استراتيجيا في حال تخلي أمريكا عنه.

كل ما سبق لا يكفي بحكم فرق عدد مواطني الدولتين فاعتمد على الإخوان المسلمين كمناقض إسلامي وأيضاً كثقل بشري فسيغ تحالف بين التنظيم العالمي للإخوان وبين قطر جرى بموجبه حل تنظيم الإخوان - فرع قطر والاتفاق على تبادل الدعم في مسائل المنطقة وبذلك أسس الأمير حمد منظومة محمية عسكرياً من أمريكا و مدعاة في حال الخطر من إيران وتركيا ومستندة إلى حاجة عالمية إلى استقرار إمدادات الغاز ومدعمة بذراع إعلامي قوي عبر الجزيرة ومدعمة بجماهير الإخوان عبر العالم الإسلامي إضافة إلى استثمار عائدات الغاز في السوق الغربية في لندن وباريس وميونيخ ونيويورك بكل هذا مكنه من ترقب موعد الاحتجاجات في السعودية والمنطقة وذلك ما تم الحديث عنه في التسريب الصوتي بين العقيد القذافي وكل من الأمير حمد ورئيس وزرائه الذي جرى على الأغلب عام 2009 وتم الوعد بأنه بعد 12 سنة لن ترى المملكة على الخريطة . إثناء استضافة الأمير حمد لأحد الضيوف الغربيين تقاضي الضيف بخربيطة ضخمة لقطر والخليج ومطالبة الأمير بأراض بعيدة في السعودية وممتلكات في نجد وعزمها على استرجاعها. لم توفر السعودية جهدها في زعزعة قطر ولكن الدعم الأمريكي لقطر كان سداً مانعاً وحين استعادت السعودية المبادرة بعد انحسار الاحتجاجات الغربية وانقلاب السيسي في مصر جرت أزمة سحب السفراء عام 2014 ومن ثم شهدت القمة الأمريكية الإسلامية في الرياض عام 2017 ميلاد مرحلة جديدة عنوانها تحجيم قطر والإخوان المسلمين وجرى قطع العلاقات ومحاصرة قطر.

عملت السعودية على تشكيل معارضة قطرية وتعوييمها فجرى مؤتمر في لندن في 14أيلول وتبعه مؤتمر للمعارضة السعودية في دبلن بعد ذلك بأسبوعين كل ذلك في حرق لسفون العودة.

إن الدور الذي لعبته قطر يشبه دور القناص الذي تناح له فرصة واحدة لإصابة الهدف فهل ستتيح التغيرات في السعودية فرصة ثانية ؟

تحديد مصطلح "الحرب"

تعريف الحرب:تعرف الحرب بأنها "الحالة القانونية التي ينظمها القانون الدولي والناجمة عن صراع مسلح بين الدول بقصد فرض إحداها أو مجموعة منها لوجهة نظرها بالقوة على الدولة أو الدول الأخرى" وعرفها الفقيه "ستيرك" بأنها صراع بين دولتين أو أكثر من خلال قواتهما المسلحة، بالدرجة الأولى، بفرض إنهاء الطرف الآخر أو فرض إرادة المنتصر عليه. وعرفها "كلسن" : الحرب من حيث المبدأ هي أعمال تتضمن استخدام القوة المسلحة تمارسها دولة على أخرى مشكلة بذلك تدخلاً غير محدود في نطاق مصالح الدولة الأخرى . ويعرفها "كلسن" : الحرب من حيث المبدأ هي أعمال تتضمن استخدام القوة المسلحة ، تمارسها دولة على أخرى مشكلة بذلك تدخلاً غير محدود في نطاق مصالح الدولة الأخرى . أما في الإسلام فإن الحرب عبارة عن ظاهرة طبيعية ومؤقتة وهذا ما يؤكده القرآن الكريم في أكثر من سورة، باعتبار الحرب سنة من السنن الكونية المعروفة بسنة الدافع **لولا دفع الله الناس بعضهم بعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين <جكتب عليكم القتال وهو كرها لكم >** ، وجاء

في حيث للرسول قوله : لا تتمنا لقاء العدو ، واسألوا الله العافية ، فإذا لقيتموه فاذبتوه واذكروا الله كثيرا". فالإسلام اعتبر الحرب شر وهذا الشر لصد العداون ، والقضاء على فساد المشركين وبغيهم . أما ابن خلدون فقد اعتبر أن الحرب تكون مشروعة في الإسلام في حالتين

الحالة الأولى: أن يكون قيام الحرب راجعا إلى غضب الله لدينه، الحالة الثانية: غضب الملك وسعى في تمسيده وبسطه. أي انه يعتبر هاتين الصفتين في الحرب < حرب جهاد وعدل >، ويمكن عرض بعض النتائج التي تتفرع عن تعريف الحرب كمالي:

أولا: الحرب تعتبر صراعا مسلحاً بين دول : أي أن الحرب تتميز عن النزاعات الأخرى التي تحصل داخل الدولة الواحدة < حرب أهلية أو نزاع أو تمرد ..>.

ثانيا: الحرب تخضع لتطبيق قواعد القانون الدولي، تلتزم بها الدول الأطراف في النزاع وكذلك الدول المحايدة، فتستخدم الدول الأطراف حقوق المحاربين. من أهداف الحرب إعلان أو فرض وجهة نظر وطنية كما جاء في وثيقة < بريان كيلوغ> فإذا لجأت الدولة لاستعمال القوة من أجل فرض قهر جماعي بناء على طلب منظمة دولية ن فإن هذا التصرف لا يعتبر حربا وإنما إجراء بوليسي ، تفرضه نظرية "الأمن الجماعي " .

نظرية الحرب العادلة: عندما ابرم ميثاق < كيلوغ بريان > لم يعتبر هذا الميثاق إن الحرب تتوافق مع القانون، لكن الفقهاء الأسبان الأوائل < سواريز > لم يعتبروا الحرب مجرد حادثة أو واقعة ن بل إجراء قضائي حقيقي ، ويشترط لاعتباره كذلك توافر أربعة شروط :

1- إعلانها .

2- سبب عادل لإعلانها

3- الضرورة التي تحمي إعلانها بسبب تخلف الوسائل المتيسرة في العلاقات الدولية لتحقيق العدالة .

4- إدارتها بصورة عادلة تهيئ لعودة النظام والسلام ولكن حصلت نظرية الحرب العادلة على نصيبيها من النقد باعتبار أن كل الدول التي تلجم إلى الحرب قد تعتبرها عادلة من جانبها ، مما يؤدي إلى تضارب الادعاءات بصدر عنصر العدالة مشروعية الحرب: كانت الحرب تعتبر في القانون الدولي حتى الحرب العالمية الأولى أداة مشروعة من أدوات السيادة الوطنية، وحقاً من حقوق الدولة الأساسية تتصرف به الدولة بغير قيد أو شرط . ولكن بعد انتهاء الحرب العالمية الأولى وما خلفته من كوارث وويلات، كان لابد من العمل على تحريم الحرب فكانت أول محاولة من عصبة الأمم المتحدة، غير انه لم يكتب لها النجاح الكلي، بل تم تقييدها وتحديدها بقيود معينة، حيث جاء في نصوص عهد عصبة الأمم المتحدة إن الحرب تكون غير مشروعة في الحالات الآتية :[الحرب العدوانية < المادة 10 >

2- حالة الالتجاء إلى الحرب لفض نزاع ما قبل عرضه على التحكيم أو القضاء او مجلس العصبة أو بعد عرضه للفصل فيه بإحدى هذه الطرق، ولكن قبل مضي ثلاثة أشهر من تاريخ صدور قرار التحكيم أو القضاء أو مجلس العصبة < المادة 12 >.

3 حالة إعلان الحرب على دولة قبلت قرار التحكيم أو القضاء أو التزمت بقرار مجلس العصبة الصادر بالإجماع ولو بعد مضي الموعد المتقدم <المادة 15 فـ 6>

4 حالة قيام نزاع بين دولتين كليتاً أو أحدهما غير عضو في العصبة ودعوة المجلس لها لاتباع الإجراءات المتقدمة ورفض إداتها ذلك والتجاوهما مباشرة للحرب <م 17>.

الحرب المشروعة : وتكون الحرب مشروعة في هاتين

الحالة الأولى:

الحرب الدفاعية

الحالة الثانية: حالة الالتجاء إلى الحرب من أجل نزاع سبق وتم عرضه على مجلس العصبة ولم يصدر فيه قرار بإجماع الآراء وبعد مضي ثلاثة شهور من صدور قرار الأغلبية <م 15 فـ 7>

ومع استمرار المحاولات من قبل عصبة الأمم من أجل تحريم الحرب نهائياً "تم إقرار بروتوكول عام 1924 لإقرار تحريم الحرب فاعتبرت الدول الأعضاء اعتبار الحروب العدوانية جريمة دولية ، كما تعهدت بعدم الالتجاء إلى الحرب بأية حال من الأحوال إلا في مجال الدفاع المشروع أو تطبيقاً لنظرية الأمن الجماعي . وبعد ذلك صدر ميثاق باريس عام 1928 المعروف بميثاق < بريان كيلوغ > الذي اعتبر أن الدول الموقعة عليه تستقرر اللجوء إلى الحرب لتسوية الخلافات الدولية ونبذها في علاقاتها المتبادلة ك أداة من أدوات السياسة القومية <م 1> وإن جميع الخلافات والمنازعات التي يمكن أن تقوم بينها أيًّا كانت طبيعتها وأيًّا كانت أصلها لا يجوز أن تعالج ألا بالوسائل السلمية <م 2>

أما ميثاق الأمم المتحدة فقد حرم الحرب، سواءً أكانت الحرب اعتداءً ، أو كان الهدف منها حسم نزاع قائم لم يصل الأطراف فيه إلى تسوية سلمية ، حيث جاء بالمادة الثانية من الميثاق: "يمتنع أعضاء الهيئة جميعها في علاقاتهم الدولية عن التهديد باستعمال القوة أو استخدامها ضد سلامة الأرضي أو الاستقلال السياسي لأية دولة أو على أي وجه آخر لا يتحقق مع مقاصد الأمم المتحدة". على أن الميثاق استثنى هاتين اثننتين من ذلك.

الأولى: حالة الدفاع المشروع ريثما تتدخل الأمم المتحدة <م 15> .

الثانية: حالة قيام الأمم المتحدة بمواجهة دولة ثبت عدوانها وفق نظرية الأمن الجماعي < الفصل السابع >. وبالتالي اعتبرت العدوان جريمة ترتكبها الدولة المعتدية، مع تحقق المسؤولية الجنائية للدول المعتدية والأفراد المسؤولين في هذه الدول .

تعريف العدوان: وافقت الجمعية العامة للأمم المتحدة بقرارها رقم 3314 في الدورة 29 الصادر في 14/12/1974 على وضع تعريف للعدوان في المواد التالية :

المادة الأولى : "العدوان هو استخدام القوة المسلحة من قبل دولة ضد السيادة أو الوحدة الإقليمية أو بأي طريقة أخرى لا تتفق مع ميثاق الأمم المتحدة"

المادة الثانية: الاستخدام الأول للقوة المسلحة من قبل دولة بصورة مناقضة لحكم الميثاق يشكل دليلاً "ظاهرياً" كافياً على عمل من أعمال العدوان

المادة الثالثة: وفق أحكام المادة الثانية يعتبر أي من الأعمال التالية بغض النظر عن إعلان الحرب

1- الغزو أو الهجوم من قبل القوات المسلحة لدولة على إقليم دولة أخرى أو أي احتلال عسكري مهما كان مؤقتاً ونجم من هذا الغزو أو الاعتداء أي ضم لإقليم دولة أو جزء منه بالقوة

2- القصف بواسطة القوات المسلحة لإقليم دولة أخرى أو استخدام أية أسلحة من جانب دولة ضد إقليم دولة أخرى .

3- حصار الموانئ والسواحل التابعة لدولة بواسطة القوات المسلحة لدولة أخرى .

4- الهجوم بواسطة القوات المسلحة لدولة ما على القوات البحرية والبرية والجوية والأسطول البحرية والجوية لدولة أخرى .

5- استخدام القوات المسلحة لدولة ما < الموجودة ضمن إقليم دولة أخرى بموافقة تلك الدولة > بشكل ينافي الشروط المنصوص عليها في الاتفاقية ، أو استمرار وجود هذه القوات في إقليم تلك الدولة بعد إلغاء الاتفاقية .

6- إرسال دولة أو تبنيها لمجموعات أو عصابات مسلحة أو مرتزقة للقيام بأعمال مسلحة ضد دولة أخرى، إذا كانت الأعمال من الجسام بحيث تصل إلى ما أدرج أعلاه أو تورطها في مثل هذه الأعمال .

المادة الرابعة: الأعمال المدرجة أعلاه ليست حصرية لمجلس الأمن أن يقرر أن أعمالاً أخرى تشكل عدواناً وفق أحكام الميثاق .

المادة الخامسة: ليس في هذا التعريف ما يمكن أن يفسر على إن توسيع أو تضييق ل نطاق الميثاق

المادة السادسة: ليس في هذا التعريف ما يفتئت على حق تقرير المصير والحرية والاستقلال المستقلة من الميثاق للشعوب المحرومة من هذا الحق

قوانين الحرب: كانت قوانين الحرب في بداياتها في القرن السادس عشر غير مقننة وأخذت الشكل العرفي ، وبعد ذلك تحولت القوانين العرفية إلى قوانين مكتوبة ، وكان الفضل في ذلك لاتفاقيات الدولية الناظمة له ومنها : - إعلان باريس لعام 1856 بخصوص الحرب البرية.

إعلان بيتر سبورغ لعام 1868 واتفاقيات لاهاي 1899 و 1907

- تصريح لندن لعام 1909 ، واتفاقية واشنطن 1922 حول حرب الغواصات والغارات .
- بروتوكول جنيف 1925 عن الحرب الكيميائية، والجرثومية
- بروتوكول لندن لعام 1936 بخصوص استخدام الغواصات
- اتفاقيات جنيف لأعوام 1864 و 1906 و 1929 و 1949 السارية المفعول
- اتفاقيات لاهاي 1954 .

التمييز بين المقاتلين وغير المقاتلين:

المقاتلون: هم الذين يمارسون الأعمال الحربية وفقاً للقانون الدولي ، ومن ثم يتعرضون للهجوم من قبل العدو ، ولهم تبعاً"لذلك الحق في معاملتهم كأسرى حرب عند أسرهم من قبل العدو ر

غير المقاتلين: هؤلاء يتمتعون عليهم ممارسة الأعمال الحربية، وعلى العدو احترامهم، وليس للعدو توقيع العقوبات الجنائية بحقهم إلا إذا ارتكبوا أعمالاً حرباً .

ولكن هناك بعض الحالات التي لا ينطبق عليها الأوصاف في أعلاه كما في حالة الدفاع الوطني ، والقوات غير النظامية

حالة هبة الشعب للدفاع الوطني: أي الانخراط بالعمليات الحربية ضد العدو وحمل السلاح ومجاهدة العدو بأي طريقة كانت، وتعرضت اتفاقية لاهاي الرابعة لعام 1907 لهذه الحالة واعتبرت أن قيام شعب ما بالدفاع عن بلده ضد الغزاة، دون أن يكون له الوقت الكافي لتنظيم نفسه ، فإنه يعتبر مع ذلك كالمحاربين إذا كان يحمل السلاح علينا" ، ويحترم القواعد القانونية للحرب .

القوات غير النظامية: تم إثارة هذا الأمر إثناء قيام الحرب العالمية الثانية في حالتين

1- **القوات الحرة:** مثل قوات فرنسا الحرة، 1940 عندما لم تقبل هذه القوات إيقاف العمليات العسكرية التي قبلت بها حكومتها

2- **أعضاء حركات المقاومة:** لم تتعرض لائحة لاهاي إلا لحركات المقاومة المنظمة ، أما حالات المقاومة الفردية والمنعزلة فقد تركت بلا تنظيم .

أما مؤتمر جنيف 1949 فقد اعتبر أن قوات المقاومة الجماعية وحدها المنفذة شكل الحركة المنظمة والتي تعمل خارج أو داخل الإقليم المحتل ، هي التي تستفيد من معاملة أسرى الحرب ، شريطة أن يتماشى أعضاؤها مع الشروط الواردة في لائحة لاهاي بخصوص أسرى الحرب

الهدنة في الحرب: هي وقف العمليات الحربية بين طرفين في القتال ، ويلجأ إليه المتحاربون كمقدمة للصلح ، والهدنة قد تكون عامة تشمل وقف جميع العمليات الحربية بين الأطراف في جميع الجبهات، وقد تكون

محالية في منطقة معينة، ويحدد عادة للهدنة أجل تنتهي بانقضائه ، والهدنة لا تنتهي إلا بإبرام الصلح، وعادة تكون هناك لجنة دولية للهدنة للإشراف على تنفيذ الاتفاق.

الاستسلام في الحرب:

هو اتفاق بمقتضاه تخضع وحدة من الجيش او مكان حصين الى قوات العدو، ويعلن الفريق الراغب بالاستسلام عن رغبته هذه برفع الراية البيضاء على المكان المراد تسليمه ، ويجب ان يراعى في شروط الاستسلام اتفاقها مع الشرف العسكري، واحترامها من كلا الطرفين .

تبادل الأسرى:ويصل باتفاق خاص بين المتحاربين يطلق عليه اسم " الكارتل" وينص فيه على شروط التبادل.

هل الحرب ضرورية للاقتصاد؟

ترجمة: هيئة التحرير

يعتبر هذا السؤال هم من أهم الأسئلة التي يناقشها الاقتصاديون. يرى الجزء الأكبر من أتباع الاقتصادي "كينز" أن الإنفاق على الحرب لا بد وأن يحسن الاقتصاد. يساعد الإنفاق الحكومي من منظور الكينزية الكلاسيكية البلدان على تفادي الركود. جلب آلفن هانسن Alvin Hansen إلى الواجهة فكرة "الكساد العالمي" و كان مؤيداً كبيراً لفكرة أن الإنفاق العسكري له فوائد كبيرة للإنتاج الكلي. من الواضح أن هذا الأمر صحيح تماماً بالنسبة للولايات المتحدة، فالإنفاق العسكري يعزز الطلب والإنتاج الكلي. وقد تبنى هذه الفكرة وبشكل كامل كل من "إيمي ناكامورا Emi Nakamura" و "جون شتينشون Jon Steinsson".

وعلى العكس من ذلك فقد اعتبر الاقتصادي "جوزيف ستigliitz Joseph Stiglitz" أن هذا الأمر مجرد هراء. و السلمية النسبية في فترة التسعينات، و المزدهرة اقتصادياً، دعته لتسلط الضوء على فكرة أن حالة السلم هي أفضل للنمو الاقتصادي من حالة الحرب. جزء كبير من السبب بعدم شعورنا أن هذا النقاش ليس لديه جواب حاسم، هو لأن السؤال يميل إلى التركيز على الولايات المتحدة و التي لديها صناعة محلية ضخمة تقوم بتزويد الجيش، و بالتالي يستفيد المواطن العادي بشكل مباشر من الإنفاق العسكري.

ومع ذلك، في العديد من الأسواق الحدودية، يتم توجيه هذا الإنتاج بالكامل تقريباً إلى البلدان الأجنبية، مع فائدة قليلة للاقتصاد بشكل مباشر. نظن أنه سيكون من المفيد النظر على عدد من الأمثلة لنرى فيما إذا كان هناك فرصة جذابة محتملة للمستثمرين في أماكن مثل أوكرانيا و سوريا و العراق. نحن ندرس بضعة أمثلة من التاريخ و نخلص إلى أنها تعتمد بشكل كبير على كل البلد بمفرده، ولكن أي سياسة تعتمد على الحرب كوسيلة لدعم الاقتصاد هي سياسة معيبة و خاطئة.

منهجيتنا في البحث هي النّظر على التّوالي إلى النّاتج المحلي الإجمالي دخل الفرد في البلدان التي شهدت حرب كبيرة، سواء أكانت حرب أهلية أم ضد الإرهاب أو مع دولة أخرى. وقارناً قبل عشر سنوات من الصراع، كيفية الأداء الاقتصادي والأداء بعد عشر سنوات من الصراع. الدول التي استخدمناها لتقدير أثر الحرب هي إيران، لبنان، رواندا، كمبوديا، صربيا، البيرو، سريلانكا والولايات المتحدة الأمريكية (الحرب العالمية الثانية) وأظهرت تلك الدراسة النّتائج التالية:

يمكنك أن ترى في الحالة الإيرانية أن الأشياء ذهبت ببساطة من سيئ إلى أسوأ، في حين تحسّنت الأمور في سريلانكا أكثر. وتناقض تلك الحالتين مع ما جرى في رواندا، حيث أدى الصراع الداخلي إلى انخفاض شديد في الإنتاج خلال سنوات الحرب، ولكن سرعان ما تبع ذلك فترة من الاستقرار والنمو القوي. الشيء الجدير بالذكر، هو أن الولايات المتحدة خلافاً لما يشير المفهوم الشائع، لم تشهد تنامياً ملحوظاً في النمو في نهاية الحرب. كانت الحرب الكورية هي الفترة التي شهد فيها الاقتصاد الأمريكي النمو الفعلي، الذي ارتبط منذ فترة طويلة مع نهاية الحرب العالمية الثانية. استفاد الاقتصاد خلا سنوات الحرب، ويرجع ذلك أساساً إلى الدبلوماسية الأمريكية التي أجبرت العديد من الدول الأوروبية إلى الاعتماد على إمدادات الأسلحة من الولايات المتحدة.

و بالانتقال إلى الدول التي تشهد نزاعات حالية، نجد بأن التجربة هنا هي أيضاً تجربة مختلطة. فقد واصل الاقتصاد السوداني تحسّنه شأنه شأن الاقتصاد العراقي، في حين يواجه الاقتصاد السوري كما الاقتصاد الأفغاني موجات من النّكسات جراء الصراعات الداخلية.

يجب أن تكون الرسالة الرئيسية هي أن النمو الاقتصادي يعتمد على مجموعة رئيسية من العوامل، ولا يمكن للحرب أن تكون، بل لا ينبغي لها أن تُستخدم كوسيلة لتعزيز أو شفاء الاقتصاد.

يُعتقد وعلى نطاق واسع أن للحرب صلة بالاقتصاد الجيد. و كثيراً ما يُقال أن الحرب العالمية الثانية خلّصت العالم من الكساد، و عزّزت الحرب من سمعتها بوصفها حافزاً للنمو الاقتصادي. حتى أن البعض يطرح فكرة أن الرأسمالية تحتاج للحرب، و حيث سيظل الركود بدون الحرب، كامناً في الأفق. نحن نعلم اليوم أن هذا هراء. أظهر ازدهار التسعينات الاقتصادي أن السلام اقتصادياً يُعتبر أفضل وبكثير من الحرب. أظهرت حرب الخليج العام 1991 أن الحروب يمكن أن تكون فعلاً سيئاً بالنسبة للاقتصاد. ساهمت تلك الحرب وبقوة في بداية الركود لعام 1991 (ربما كانت عاملاً رئيسياً في عدم إعادة انتخاب بوش الأب رئيساً لولاية ثانية في العام 1992). الوضع الحالي هو أقرب بكثير إلى حرب الخليج من الحروب التي ساهمت في النمو الاقتصادي. و الواقع أن الآثار الاقتصادية للحرب الثانية ضد العراق، من المحمّل أن تكون أكثر سلبية و بكثير. دعت الحرب العالمية الثانية للتّعبئة العامة، التي تتطلّب جميع موارد البلاد، الأمر الذي قضى على البطالة. الحرب الشاملة تعني الاستخدام الشامل لموارد البلاد. على التّقيّض من ذلك، فإن التكاليف المباشرة للهجوم العسكري على نظام صدام حسين ستكون ضئيلة من حيث إجمالي الإنفاق في الولايات المتحدة. قدر معظم المحللين التكاليف الكلية للحرب بأقل من 0,1% من الناتج المحلي الإجمالي، في حين قدّرها آخرون بحدود 0,2%， بما في ذلك استخدام الذخائر الموجودة بالفعل، مما يعني أنه لن يقدم ذلك أي حافز للاقتصاد الحالي. الترامبوش (المتردّد جداً) بتكليف الحرب، سوف يقابل تخفيفات في أماكن أخرى. الاستثمار في التعليم و الصحة و البحث و البيئة ستكون تقريباً

مشمولة بالتخفيض. وبناءً على ذلك، ستكون الحرب سيئة بشكل لا لبس فيه من حيث ما يهم الناس حقاً: مستوى معيشة الناس العاديين.

وبالتالي سيكون الأميركيين أكثر فقراً سواء الآن أو في المستقبل. من الواضح، أنه إذا كانت هذه المغامرة العسكرية ضرورية للحفاظ على الأمن كما يدعى أنصارها- و إذا كانت لإثبات نجاحها في تعزيز الأمل- عندئذ ستكون التكلفة تستحق، ولكن هذا موضوع آخر. أريد أن أوضح زيف فكرة أنه يمكن تحقيق أهداف الحرب و يجيء الاقتصاد الفوائد بنفس الوقت. هناك أيضاً عامل عدم اليقين. بالطبع، لا يعتبر هذا سبباً كافياً لغزو العراق قبل الأولان، لتغطية تكاليف أي حرب مرتفعة، ولكي لا يتم قياسها بشكل أساسي من الناحية الاقتصادية. سيفقد الكثير من الناس حياتهم، ربما أكثر من الذين ماتوا في أحداث الحادي عشر من أيلول.

ولكن انتظار الحرب تضاف للشكوك التي لها وزنها على الاقتصاد الأميركي و حتى العالمي: بثير عدم اليقين (الشكوك) الناجم عن العجز المالي المرتفع و الانقطاع الضريبي، أن البلد لا تستطيع أن تغطي تكاليف الحرب. تأتي تلك الشكوك من الحرب على الإرهاب و التي لم تنته بعد. ترتبط الشكوك بمحاسبة الشركات و الفضائح المصرفية، و الجهود الفاترة لإدارة بوش حيال ملف الإصلاح، و كنتيجة لذلك، لا أحد يعرف أي من الشركات جديرة بالاحترام و الثقة، شكوك متصلة بالعجز التجاري الأميركي الهائل، و الذي وصل لأعلى مستوياته على الإطلاق- هل سيكون الأجانب على استعداد لمواصلة تقديم الدعم للولايات المتحدة و البالغ مقداره مليار دولار يومياً؟ الشكوك مرتبطة مع ميثاق الاستقرار في أوروبا. هل سيبقى هذا الميثاق على قيد الحياة، و هل سيكون الأمر جيداً بالنسبة لأوروبا لو بقي؟ و أخيراً، ترتبط تلك الشكوك مع اليابان، فهل ستتابع إصلاح نظامها الضريبي ذات المدى الطويل، و إذا فعلت، ما هو التأثير السلبي عليها في المدى القصير؟

يرى البعض أن الولايات المتحدة يمكن أن تذهب للحرب من أجل تعزيز مصالحها النفطية، ولا يمكن أن نشك في تأثير المصالح النفطية على الرئيس بوش- تشهد سياسة الطاقة التي تنتهجها الإدارة الأمريكية، مع تركيزها على قيد الحياة، و هل سيكون الأمر جيداً بالنسبة لأوروبا لو بقي؟ و أخيراً، ترتبط تلك الشكوك على التوسيع في مجال إنتاج النفط بدلاً من المحافظة عليه.

ولكن، و حتى من وجهة نظر المصالح النفطية، فالحرب على العراق هي مغامرة محفوفة بالمخاطر، ليس فقط من ناحية التأثير على سعره فقط، ولكن لن يكون من السهل تجاهل المنتجين الآخرين للنفط.

في الواقع، يجب أن تذهب الولايات المتحدة للحرب، حيث لا أحد يمكنه التنبؤ بتأثيرها على إمدادات النفط. و يمكن إنشاء نظام ديمقراطي في العراق. و يمكن للحكم الجديد في العراق أن يدفعه يأسه من إيجاد الأموال اللازمة لإعادة الإعمار نحو بيع المزيد من النفط، و ينخفض بذلك سعره. أو يمكن أن تؤدي الاضطرابات التي ستعم العالم الإسلامي إلى تعطيل إمدادات النفط، مما يؤدي لارتفاع سعره. و هذا الأمر سيرضي منتجي النفط في أجزاء أخرى من العالم، و لكن سيكون لهذا الواقع، عواقب وخيمة على الاقتصاد العالمي، على غرار تلك الناجمة عن ارتفاع النفط في عام 1973.

الأسواق تكره الغموض و التقلب، الصراع يجلب كلّيهما على حد سواء.

معاهدة سيفر بين دول الحلفاء المنتصرين في الحرب العالمية الأولى (بريطانيا - فرنسا - إيطاليا) وتركيا ١٩٢٠ آب

ترجمة هيئة التحرير

حدود تركية:

المادة 27 من المعاهدة:

الحدود الآسيوية لتركية.

الفقرة الثانية، مع سورية:

غرباً تبدأ الحدود التركية- السورية من الضفة الشرقية للجدول المتذبذب من بحيرة (حسن دادا) عند الكيلومتر 3 من شمال غرب كاراتاش ثم باتجاه الشمال الشرقي إلى جيهان ثم شرقاً إلى شمال خط سكة الحديد بثمانية عشر كيلومتر ويستمر هذا مستقيماً باتجاه الشرق عند الكيلومتر الخامس شمال الطريق البري الواسع بين مدن باغتشي- عنتاب- بيردجيك- أورفة ويستمر شرقاً حتى منعطف نهر دجلة عند الكيلومتر السادس شمال آزيك التي تقع على الكيلومتر 27 من غرب جزيرة ابن عمر أي الخط الممتد من الغرب للشرق بدءاً من ماردين نحو سورية حيث يتم اختيار نقطة الكيلومتر عشرة شمال النقاء نهر قره صو مع دجلة ثم جنوباً مع مجرى دجلة حتى خروجه من جزيرة ابن عمر.

الفقرة الثالثة:

مع بلاد مابين النهرين: تبدأ الحدود التركية مع بلاد مابين النهرين (العراق منذ آب 1921) عند الخط المتوجه شرقاً والواقع شمال ولاية الموصل حتى ملائمة هذا الخط للحدود بين تركيا وبلاد فارس.

القسم الثالث: كردستان:

المادة 62 من المعاهدة:

إن اللجنة الموجودة في القسطنطينية والمكونة من أعضاء ثلاثة معينون من قبل الحكومات البريطانية والفرنسية والإيطالية يجب أن يضعوا خلال ستة أشهر من سريان هذه المعاهدة خطة للحكم الذاتي المحلي للمناطق ذات الغالبية الكردية الواقعة شرق نهر الفرات وجنوب أرمينيا وشمال الحدود المحددة مع سورية وبلاد مابين النهرين وفقاً لهذه المعاهدة في المادة 27 بفقرتيها الثانية والثالثة الخاصة بالحدود الآسيوية لتركية. إن لم يتتوفر التوافق في أي من هذه المسائل فيجب الرجوع للحكومات المعنية. هذه الخطة يجب أن تتضمن ضمانات كاملة لحماية الأقلية الأشورية- الكلدانية وكافة الأقليات الدينية والعرقية في هذه المنطقة المحددة ومن أجل ذلك فإن لجنة مؤلفة من ممثلين بريطانيين وفرنسيين وإيطاليين وفرس وكرد

يجب أن تزور هذه البقعة لدراسة وتقدير التعديلات، وفق بنود هذه المعاهدة، إن كان يجب حصولها في الحدود التركية مع بلاد فارس.

المادة 63: الحكومة التركية توافق وتقبل قرارات اللجنة المشار لها في المادة 62 خلال ثلاثة أشهر من إبلاغها بالقرارات.

المادة 64:

إذا قام الناس الأكراد في المنطقة المحددة في المادة 62 خلال سنة من دخول هذه المعاهدة حيز التنفيذ بمخاطبة مجلس عصبة الأمم بطريقة تظهر بوضوح رغبة غالبية السكان في هذه المنطقة بالاستقلال عن تركية، وإذا اعتبر المجلس عندئذ بأن هؤلاء هم قادرون على استقلال كهذا بحيث يعطى لهم وفق توصيته، فإن على تركية عندئذ أن توافق على تنفيذ هذه التوصية وأن تتنازل عن كل الحقوق والادعاءات بهذه المنطقة. إن التدابير التفصيلية للتخلي التركي عن هذه المنطقة يجب أن توضع في اتفاقية منفصلة بين القوى الحليفتين وبين تركية. في حال حصول هذا التخلي التركي فإن قوى الحلفاء لن تثير أي اعتراضات على الاندماج الطوعي للأكراد القاطنين في ذلك الجزء من كردستان الواقع حتى الآن في ولاية الموصل مع الدولة المستقلة للأكراد.

(تم إلغاء معاهدة سيفري معايدة لوزان بين الحلفاء ومصطفى كمال أتاتورك في 24 تموز 1923 مماسحة بقيام الجمهورية التركية الحالية يوم 29 تشرين أول 1923 ثم دخول تركية في عضوية عصبة الأمم).

من الحركة الشيوعية العالمية

أنطونيو غرامشي

فيليوف ومناضل ماركسي إيطالي، ولد في جزيرة [ساردينيا الإيطالية](#) عام 1891، تلقى دروسه في كلية الآداب [بتورينو](#) حيث عمل ناقداً مسرحياً عام 1916. انضم إلى الحزب الشيوعي الإيطالي منذ تأسيسه وأصبح عضواً في أمانة الفرع الإيطالي من الأهمية الاشتراكية.

أصدر مع [تولياتي](#) في عام 1917 مجلة النظام الجديد وفي شهر [يوليو 1919](#) اعتقل لأول مرة بسبب تأييده للجمهوريتين [الهنغارية والروسية](#) لكنه بدأ في [خريف](#) العام ذاته تشحيط حركة "مجالس العمال" في [تورينو](#). وفي عام 1921 أسس مع مجموعة أخرى [الحزب الشيوعي الإيطالي](#) وانتخب نائباً عام 1924 وترأس [اللجنة التنفيذية](#) للحزب. وفي الثامن من [نوفمبر](#) أودع [السجن](#) بناء على أمر من [موسوليني](#) حيث أمضى العشر سنوات الأخيرة من عمره قبل أن يموت بعد أسبوعين من خروجه مريضاً من السجن في 26 [أبريل 1937](#). ومن السجن يعلن قطعاته مع [ستالين](#)، وفيه يكتب "[دفاتر السجن](#)".

يعتبر غرامشي صاحب فكر سياسي مبدع داخل الحركة الماركسية. ويطلق على فكره اسم الغرامشية التي هي فلسفة البراكيسيس (النشاط العملي والنقد) _ الممارسة الإنسانية والمحسوسة). وGramsci يؤكد استقلالية البراكيسيس إزاء الفلسفات الأخرى. إنها ممارسة ونظرية في آن معاً ولها فإنها فلسفة سياسية. إنها التاريخ - الحي قيد - التكون، وهي كذلك تصور للعالم يمكن استخلاصه من الآثار الماركسية الفريدة التي يعتبر غرامشي أنها تتكون من ثلاثة أقسام: الاقتصاد السياسي والعلم السياسي والفلسفة. وهو ينبع فيها عن المبادئ الموحدة في علاقات الإنسان بالمادة (التي هي نتيجة براكيسيس سابق) عبر التاريخ الذي هو إنتاج ذاتي للإنسان.

والمبدأ الموحد من وجهة النظر "الاقتصادية" هو القيمة، ومن وجهة النظر السياسية، الدولة، وأما من وجهة النظر الفلسفية فهو العلاقة بين إرادة الإنسان وبين الأوضاع والمواصفات التي ينبغي له تجاوزها. وهذا المبدأ الخير يؤلف بين وجهتي النظر السابقتين لأنه يتيح الانتقال من المستوى الاقتصادي إلى المستوى الخلقي والسياسي. إنه البراكيسيس.

و بما أنه ليس ثمة انتقال بين الإنسان والأشياء التي ينتجهما، فإنه ذات ومادة اجتماعية وتاريخية مأخوذتان في علاقة جدية مع الضرورة وهذه النظرة هي التي تفسر نظرية غرامشي السياسية. فهو حين يفكر في الدولة ويرهن أن المجتمع السياسي (أو الدولة) يتكون من أجهزة يغلب عليها القمع فالدولة تتكون من قوى كاسرة (الجيش والبوليس والقضاء التي يحل محلها إبان الأزمات منظمات خاصة كالميليشيات..) ومن أجهزة تصوغ التشريعات وتطبقها (البيروقراطية، الحكومة، البرلمان) وهي الأداة التي تؤمن بها طبقة ما سيطرة على الطبقات الأخرى، وهي تتكون كذلك من أجهزة تغلب عليها الأيديولوجية (المدرسة، الكنيسة، الأحزاب السياسية..) وتؤمن للطبقة المسيطرة رضى الطبقات الأخرى وقبولها بقيادتها لها. غير أن ما يؤمن توحيد هذا كله هم المتفقون الذين تتميمهم كل طبقة لتؤمن هيمنتها عليهم. فمهمة المتفقين هي نشر تصور الطبقة للعالم وتأكيده في وجه متفقين وتصورات طبقات النظام القديم أو النظام الذي يرهض بالولادة. وهكذا مثلاً فإن متفقى البرجوازية الذين حاربوا المتفقين المرتبطين بالإقطاع (عبر الكنيسة خاصة) عادوا فحاربوا المتفق الجماعي الذي هو أحزاب الطبقة العاملة، أو حاولوا أن يستلتحقوا بهم عبر ممارسة اشتراكية - ديمقراطية. وعلى هذا فإن المتفقين يشكلون الاسمى العضوي الذي يربط البنية الاجتماعية بالبنية الفوقية ويتتيح تكوين "كتلة تاريخية". وهكذا فإن الدور العملي للفلسفة يتجسد بالحزب الثوري، الذي يرفض الاندماج بالدولة، ويقدم الصراع الإيديولوجي على ما عاده ويخوض البراكيسيس في كل السياسة محظماً بذلك الكتلة الإيديولوجية البرجوازية مكوناً كتلة تاريخية جديدة في إطار صراع طويل ومعقد أو ما يسميه غرامشي حرب خنادق. وهي حرب ينبغي أن تتمّ وتطور خلالها أشكال تنظيم ذاتي جماهيرية تكون بمثابة جنين تدمير الدولة ورفضاً لفصل السياسي عن الاقتصادي وبالتالي تفريداً لفلسفة جديدة.

ويركز غرامشي في معظم كتاباته على تحليل القضايا السياسية والثقافية كذلك نقض الزعماء السياسيين ورجال السياسة والثقافة.

اعتقله النظام الفاشي الإيطالي بز عامة [موسوليني](#) في نوفمبر عام 1926 وأيضاً في يونيو 1928، وحكموا عليه بالسجن عشرين عاماً، وفي أغسطس 1935 نقلوه إلى عيادة خاصة بروما بسبب تدهور حالته الصحية، وتوفي في أبريل عام 1937 متأثراً بنزيف في الدماغ.

ويعد غرامشي مؤسس مفهوم "الهيمنة على الثقافة كوسيلة للبقاء على الحكم في مجتمع [رأسمالي](#)" .

شخصية من التاريخ السوري

علي رضا باشا الركابي 1868 / 1942

سياسي [سوري](#) وأول رئيس وزراء في [سوريا](#) وكذلك كان بعد ذلك ثالث رئيس وزراء في [الأردن](#).

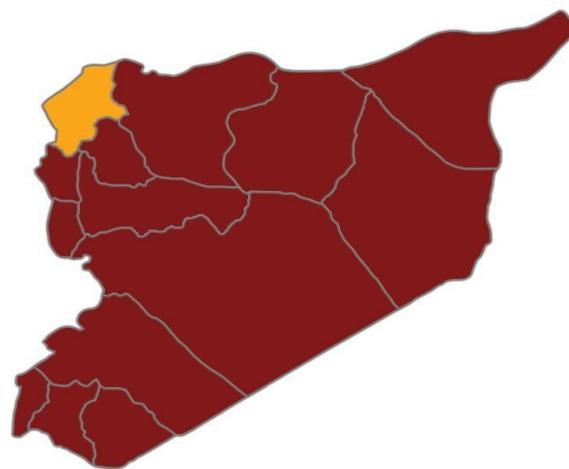
عاصر الحكم [العثماني](#)، وكان ركناً بارزاً فيه. عندما رحل الأتراك، ونهض [الحكم العربي الفصلي](#)، شكل أول وزارة في تاريخ سورية . وكان له الفضل في تشكيل وزارتين في [الأردن](#)، ووضع نظامه المالي والإداري. ودعم الثورة [السورية](#) لدى قيامها، تقلب في عدد كبير من المناصب، وعهد إليه بعدد كبير آخر من المسؤوليات والمهام. كان إدارياً حازماً، ونزاذهاته تعتبر من الأساطير في هذه الأيام. رضا الركابي كان جزءاً من [تاريخ سوريا](#) الحديث. غير أنه لم ينل حقه الكافي من الشهرة والدراسة والتحليل.

عقب إعلان الثورة العربية الكبرى، ودخول الجيش العربي دمشق، عين رضا الركابي حاكماً عسكرياً للمنطقة الشرفية. عندما أعلن المؤتمر السوري استقلال سورية في الثامن من آذار/مارس 1920 وتسليم زمام الحكم الأمير فيصل بن الحسين، ونودي به ملكاً على سورية، عهد إليه بتشكيل أول وزارة عربية، فتسلم الركابي زمام الأمور، وشكل الوزارة، ولقب بالحاكم العسكري. بعد [معركة ميسلون](#) غير المتكافئة، ودخول القوات الفرنسية إلى [دمشق](#) وانتهاء العهد الفصلي، رحل رضا الركابي إلى مصر. وانتقل منها إلى الحجاز. بعد عودته إلى دمشق، ووفاة الملك الهاشمي فيصل الأول، اعتزل الرجل، النزيه، المستقيم، العمل السياسي ولزم بيته، وانقطع عن الناس، حتى وفاته في يوم الاثنين الخامس والعشرين من أيار عام 1942.

صفحة من التاريخ السوري

انتخب فارس الخوري رئيساً للمجلس النيابي السوري عام 1936 ومرة أخرى عام 1943، كما تولى رئاسة مجلس الوزراء السوري وزيراً للمعارف والداخلية في تشرين أول عام 1944... وكان لتولي فارس الخوري رئاسة السلطة التنفيذية في البلد السوري المسلم وهو رجل مسيحي صدي عظيم فقد جاء في الصحف: (... وأن مجيه إلى رئاسة الوزراء وهو مسيحي بروتستانتي يشكل سابقة في تاريخ سورية الحديث بإسناد السلطة التنفيذية إلى رجل غير مسلم، مما يدل على ما بلغته سورية من النضوج القومي، كما أنه يدل على ما اتصف به رئيس الدولة من حكمة وجدارة). وقد أعاد تشكيل وزارته ثلاث مرات في ظل تولي شكري القوتلي رئاسة الجمهورية السورية... كان فارس الخوري رئيس وزراء سورية 1944،

وفي ذات التاريخ قام بتسخير أمور وزارة الأوقاف بسبب شعر المنصب وذلك وفق الدستور الذي يتيح لرئيس الحكومة بتسخير أمور الوزارة الشاغرة ريثما يتم تعيين وزير لها، وعندما اعترض البعض خرج نائب الكتلة الإسلامية في المجلس آنذاك عبد الحميد طباع ليتصدى للمعارضين قائلاً: إننا نؤمن فارس بك الخوري على أوقفنا أكثر مما نؤمن أنفسنا... في عام 1954 طلب رئيس الجمهورية هاشم الأتاسي من فارس الخوري تشكيل حكومة سورية، لكنها لم تستمر سوى أشهر معدودة.



زوروا صفحتنا على الفيسبوك للاطلاع والاقتراحات على الرابط التالي:

[facebook.com/scppb.org](https://www.facebook.com/scppb.org)

موقع الحزب الشيوعي السوري- المكتب السياسي على الإنترت:

www.scppb.org

موقع الحزب الشيوعي السوري-المكتب السياسي على (الحوار المتمدن):

www.ahewar.org/m.asp?i=9135